

فى الأرض جاء بالتشريع من أول الخلق ، بل من قبل الخلق ؛ حتى يرتب للإنسان حياة سعيدة خالية من الشقاء . ولذلك شرع الدين ورتب أحكامه لينزل إلى البشر ؛ فيكون منهجاً لهم يحميهم من شرور قاسية قبل أن تقع .

وشاء الحق سبحانه أن يجعل « سورة براءة » فاضحة كاشفة للمنافقين ؛ لذلك كان من بين أسمائها : « السورة الخافرة » ؛ لأن المنافق ربما يستر كفره ، ويفضح الله هذا الكفر بأن يحقر عليه ليخرجه - والله المثل الأعلى - فالإنسان يحقر الأرض ليكشف المخبوء فيها ، وهذه السورة ذكرت من صفات المنافقين الكثير .

فقد قال الحق : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي .. ﴾ (٤٩) [التوبة]

وقال عز وجل : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ .. ﴾ (٧٥) [التوبة]

وقال سبحانه : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ... ﴾ (٥٨) [التوبة]

ولذلك يسمونها " متاهم التوبة " . وهنا بين الحق صورة جديدة للمنافقين وتصرفاتهم فيقول :

﴿ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ
قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ
وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١١)

وتعلم أن الإيذاء لرسول الله ﷺ جاء بعد النبوة ، وكان بعض الكفار يقولون ما حكاه القرآن على ألسنتهم :

﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٣٢) [الأنفال]

وهذا دعاء من لا عقل له ، ولو كانوا يعقلون لقالوا : إن كان هذا الحق من عندك فأهدنا يارب إليه ، أو اجعلنا نؤمن به . ولكنهم من قرط حقدهم وضلالهم ، تمتروا العذاب على الإيمان بالحق . وهذا يكشف لنا تفاهة عقول الكفار .

وهنا يقول الحق سبحانه (١) :

﴿ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ ﴾ والذين يؤذون رسول الله ﷺ هم السادة ، وهم أصحاب النفوذ الذين يخافون أن يذهب منهج هذا النبي بنفوذهم ؛ وثرواتهم ؛ وما أخذوه ظلماً من الضعفاء . والضعفاء - كما نعلم - هم أول من دخل إلى دين الإسلام ؛ لأنهم أحسوا أن هذا الدين يحميهم من بطش الأغنياء واستغلالهم ونفوذهم . وشاء الحق أن يسدل خوف الضعفاء قوة وأمناً ، وشاء سبحانه أن يضم إلى الإيمان عدداً من الأغنياء ؛ ومن رجال القمة مثل : أبي بكر الصديق ، وعثمان بن عفان ، وعمر بن الخطاب وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين ، حتى لا يقول أقوياء قريش مثلما قال قوم نوح لشيخهم :

﴿ وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُكْفِّرُوا ﴾ (٢٧) [مرد]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤/ ٣١١٧) : « هذه الآية نزلت في عتاب بن قشير ، قال : إنما محمد لئن ينزل كل ما قيل له . وقيل : هو نبتل بن الحارث . قلله ابن إسحاق » .

وهكذا كان الإيذاء له ﷺ بعد الرسالة ، أما قبل الرسالة فكان في نظر الجميع هو : الأمين والصادق والمؤمن .

ومن العجيب أنهم ، بعد أن نزل الرحي ، كانوا لا يستأمنون أحداً مثلما يستأمنون محمداً ﷺ . فإذا كان هناك شيء ثمين عند الكافرين المعارضين ، ذهبوا إلى رسول الله ليحفظوا هذه الأشياء الثمينة عنده . وهذا التناقض لا يفسره إلا وثوقهم في أخلاقه ﷺ . ورغم ذلك كانوا في غيظ وكمد ؛ لأن القرآن قد نزل عليه . والحق هو القائل ما جاء على ألسنتهم :

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ (٢١)

[الزخرف]

وهم بذلك قد اعترفوا بألسنتهم بعظمة القرآن ، بعد أن اعترفوا بسلوكهم بأمانة محمد ﷺ ، ولكنهم اعترضوا على اختيار الحق سبحانه له ، وطمحوا لو كان هذا القرآن قد نزل على أحد عظمائهم ^(١) . ورد الحق سبحانه عليهم :

﴿ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ... ﴾ (٢٢)

[الزخرف]

وفي هذا دعوة لأن يتأدبوا مع الله سبحانه ، فهو لم يوكلهم في اختبار من ينزل عليه رحمته ، ورسالته ، ولكنه سبحانه هو الذي يختار . وهو الذي قسم بين العباد معيشتهم في الحياة الدنيا وفي الآخرة . وإذا كان لأحد نعمة من مال أو جاه أو مجد ، أو غير ذلك ، فهذا ليس من قدرات البشر أو من ذواتهم ، ولكنه نعمة من الله .

(١) القرينان هنا : مكة والطائف . وقد اختلف العلماء في تحديد الرجل العظيم المقصود . فمن مكة : الوليد بن المغيرة أو عتبة بن ربيعة . ومن الطائف : عروة بن مسعود أو عمير بن عبد المطلب . قال ابن كثير في تفسيره (١٢٧ / ٤) : « الظاهر أن مرادهم رجل كبير من أي البلدتين كان » .

وهنا يقول الحق سبحانه : ﴿ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ ﴾ إذن :
فالإيذاء سببه أنه ﷺ جاء بدعوة الخير ، ولا يجيئ رسول بدعوة الخير إلا
إذا كان الشر قد عم المجتمع . وحين يعم الشر في المجتمع فهناك مستفيدون
منه ، فإذا أتى رسول الله بالخبر أسرع جنود الشر ليؤفوا صاحب رسالة
الخير ، إذن : فمن الطبيعي أن يكون للنبي أعداء .

والحق سبحانه وتعالى يقول :

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُرِجِي بَعْضُهُمْ إِلَى
بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ... ﴾ (١١٢) [الأنعام]

بل إن كل من يحمل من العلماء رسالة رسول الله ليبلغها إلى الأجيال
التالية ، إن لم يكن له أعداء ، أنقص ذلك من حظه في مبراث النبوة ،
وكل من له أعداء ويقوم بهداية الناس إلى منهج الله ، نقول له :
لا تتزعج ، واطمئن ؛ لأن معنى وجود من يعاديك ، أن فيك أثراً من آثار
النبوة .

ونمثل إيذاء المنافقين له ﷺ في عدة صور ؛ منها قولهم : ﴿ وَيَقُولُونَ
هُوَ أُذُنٌ ﴾ .

وللإنسان - كما نعلم - وسائل إدراك متعددة : فالأذن وسيلة إدراك ،
والعين وسيلة إدراك ، والجوارح كلها وسائل إدراك . وكل إنسان له
ملكات متعددة ، منها ملكات إدراكية وملكات نفسية ، والملكات الإدراكية
هي التي يدرك بها الأشياء مثل : السمع والبصر والشم والذوق . أما
الملكات النفسية فهذه يوصف بها الناس . وعلى سبيل المثال : نحن نسمى
الجاسوس عيناً ؛ لأنه يتجسس وينقل ما يراه إلى غيره . ونسمى الرجل

الذى يسمع كل حدث « أذن » ، ونسمى اللص الذى يتعدى على مال غيره صاحب اليد الطويلة وهكذا.

إذن: كل جارحة لها حاسة ، والنظر والسمع والشم واللمس والذوق كلها من وسائل الإدراك الحسية التى تتكون منها الحماثر المعنوية ، ثم تصيح عقائد ، فوسائل الإدراك هذه تتلقى من العالم الحسى ما يعطيه لها من معلومات ، وتخزنها لتتصرف بعد ذلك على أساسها ، وتكون فى مجموعها هى ما يعلمه الإنسان ؛ ولذلك نجد الحق سبحانه يمتن على خلقه ، فيقول :

﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٧٨) [الأنحل]

والشكر لا يكون إلا على النعمة ، فكأن وسائل الإدراك هذه بما تسمعه أو تراه يبصرك ، أو تدركه بفؤادك هى من نعم الله التى يجب أن نشكره عليها ؛ لأنها أعطتنا العلم الحسى بعد أن كنا لا نعلم شيئاً.

وإذا أطلق على الإنسان اسم جارحة من جوارحه ، فاعلم أن هذه الجارحة هى الممثلة فيه ، فكأن قول المتألفين وصفاً للرسول ﴿ هُوَ أَذُنٌ ﴾ هو سب للرسول ، وكان الواحد منهم يقول : احذروا أن يبلغ ذلك رسول الله ﷺ فيكشف نفاقكم ويؤذيكُم ؛ لأن محمداً عليه الصلاة والسلام فى رأيهم يُصدق كل شيء . أرادوا أن يتهموه ﷺ أنه لا يحصى القول الذى يُنقل إليه ويصدق كل ما يقال له ، كما نقول نحن فى العامة « فلان ودنى » أى : يعطى أذنه لكل ما يقال له .

فيرد عليهم الله : ﴿ قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ ؛ لأنه ﷺ يستمع لمنهج السماء ويبلغه للبشر ليهدى أهل الأرض ، إذن : فهو خير للناس كلهم . وحتى إذا

أخذنا كلامهم في أن رسول الله ﷺ يصدقهم إن كذبوا عليه ، فهذا خير لهم ؛ لأنه ﷺ لا يؤذيهم ، وهو ﷺ ﴿ أذنٌ خيرٌ ﴾ لأنه لا يسمع إلا من الله بالوحي . ولذلك قلنا : إن الحكمة من أمية رسول الله عليه الصلاة والسلام ، أنه لم يستمع من مُساو له ، وإنما كان علمه من الله . فإذا كانت الأمية فينا نحن نقيصة ؛ فإنها الكمال كله في حق رسول الله عليه الصلاة والسلام ؛ لأنه لم يأخذ إلا من خالفه ، وهو أذنٌ خير ؛ لأنه الأذن التي استمعت إلى آخر إرسال ينزل من السماء لهداية الأرض .

فإذا كان النافقون قد قالوا : (هَرَأُذُنٌ) فقد قال سبحانه : ﴿ قُلْ أَدُنُّ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ ، وهو خير يعود نفعه على البشرية كلها ، ولكن ليس بالمعنى الذي تعيبونه عليه ، فهو قد يسمع إساءاتكم ، ثم يسمع اعتذاركم فلا يؤذيكم ويعفو عنكم .

وما دام هذا هو سلوك رسول الله ﷺ فلماذا تؤذونه وترهقونه ؟ وفي اللغة ما يسمونه " القول بالموجب " ، فإن قال لك واحد شيئاً تصدقه وتقول له : نعم ، ولكن قد تأخذها على محمل آخر ، فإن كان هناك إنسان يُكثر الزيارة لإنسان ويقول له : أنا أثقلتُ عليك ، ويرد عليه : أنت أثقلتَ كاهلي ^(١) بأياديك ، أي أن أفضالك على كثيرة . وإن قال لك واحد : " أنا طولت عليك " ، يرد عليه صديقه : لا ، أنت تطولت على ، أي : أعطيتني نعمة بأنك أسعدتني بمجلسك . إذن : فهو قد وافقه على ما قال ، ولكنه رد عليه بعكس ما قال .

وهم قد عابوا على الرسول أنه أذن ، فكان أذنه تتحكم في كل تصرفاته ، وإن سمع شيئاً تأثر به . وإن سمع شيئاً ينغصه ينقلب موقفه من

(١) الكاهل : هو ما بين كفي الإنسان .

التيض إلى التقيض . وحاولوا أن يدعوا عليه أنه يصدق كل ما يسمعه ولا يحتاط بحجاء من يبلغه ، وقالوا : إنه ﷺ ﴿ أَذُنٌ ﴾ ، ورد الحق سبحانه ﴿ قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ ﴾ وبطبيعة الحال لم يكن قول الحق موافقاً لما قالوه ؛ لأن "أذن" عندهم غير ﴿ أَذُنٌ ﴾ التي أقرها الله سبحانه وتعالى .

وقد يقول بعض السطحيين : إن المنافقين قالوا عن رسول الله ﷺ ﴿ هُوَ أَذُنٌ ﴾ وهم يقصدون بذلك أنه يسمع ويصدق كل ما يقال له ، وليس له حكمة التمحيص والاختبار . لكن لئن تفتت إلى أن الحق قد قال : ﴿ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ ؛ لأن رسول الله ﷺ لا يسمع إلا من الله ، وما يسمعه من الله أطاعه وطبَّقه ، وما سمعه من الناس ؛ عرضه على منهج الله ؛ فإن وافق المنهج نفذ ، وإن تعارض مع المنهج رفضه . إذن : فهو أذن للخير لا يسمع إلا من الله ، ولا يأتي من رسالته إلا الخير لمن اتبعه .

ولكن لماذا لم يقل الحق سبحانه وتعالى : أذن خير للمؤمنين ، وقال : ﴿ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ ؟ ؛ لأن خيرية رسول الله قد شملت الجميع ، وتعدت المؤمنين إلى المنافقين وإلى الكفار . فكان رسول الله ﷺ لا يفضح منافقاً ، إلا إذا فضح الله المنافق بقرآن نزل من السماء .

وعلى سبيل المثال : كان المنافقون يأتون إلى الرسول ﷺ ، ويعتذرون عن الجهاد في سبيل الله ، ويطلبون الإذن بالعودة . وكان رسول الله ﷺ يعطيهم الإذن . وحين كان المنافقون يأتون إلى الرسول الكريم ويحلفون له كذباً ، كان يصدقهم ، أو على الأرجح لا يفضح كذبهم أمام الناس .

إذن : فالخيرية فيه عليه الصلاة والسلام شملت المنافقين ؛ لأن خلقه الكريم أبى أن يفضحهم أمام الناس . أما الكفار فقد شملتهم الخيرية أيضاً ؛

لأن دعوته لهم إلى الإسلام ، وإصراره ﷺ على هذه الدعوة ، جعل عدداً من الكفار يسلم ويؤمن ، وأصابهم خير عليم من اهتدائهم لدين الحق .
إذن : فقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ قُلْ أَذُنُ خَيْرٍ لَّكُمْ ﴾ أى : للبشرية كلها .

وهكذا فرق الحق سبحانه وتعالى بين ما يريدونه ، وما يقصده الله جل جلاله . هم قصدوا وصف الرسول أنه أذن سماعة . والله يقول : إنها أذن خير ؟ وهذا ما يسمونه فى اللغة - كما قلنا - : " بالقول الموجب " ، أى : أن تتفق مع خصمك فيما قاله ، إلا أنك تحول ما قاله من الشر إلى الخير . والمثال أيضاً فيما يقوله الحق سبحانه وتعالى على ألسنة المنافقين حين قالوا :

﴿ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ﴾ (المنافقون)

كانوا يقصدون أنهم هم الأعز ، أما الأذل فهم المؤمنون . ووافقهم الحق سبحانه وتعالى على ما قالوا ؛ نعم سيُخرج منها الأعزُّ الأذل . ولكنه أراد أن يبين لهم من هو العزيز ومن هو الذليل ؛ فقال :

﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ... ﴾ (المنافقون)

فكان الحق سبحانه وتعالى يؤكد لهم أن الأعز سيُخرج الأذل ، ولكنهم يحسبون أنفسهم هم الأعزاء ؛ فيقول لهم : ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ . هذا ما يسمونه بالقول الموجب ، أى : أن تتفق مع من يقول ، ويقصد أن يوجه كلامه وجهة الشر ؛ فتقلب المقصود من الكلام وتوجهه وجهة الخير . وهذا مقصود به هنا أن تزيد من ذلة المخاطب ، فأنت تجعله يعتقد أنك توافقه ، فتخرج أسأريه وشعر بالسعادة ؛ ثم بعد ذلك تنقض ما قاله ؛ فيصاب بالذل . تماماً كما يأتي الحارس لسجين يشعر

بظماً شديداً ويُلحُّ في طلب كوب ماء . فيقول له الحارس : سأحضر لك كوب الماء . وفعلاً يحضر الكوب مليئاً بالماء المثلج ، ويفرح السجين ويظن أنه سينال ما يريد ، ولكن ما إن يقرب الحارس الكوب من فم السجين ، حتى يفرغه على الأرض ، فيكون تعذيبه أكبر مما لو رفض منذ البداية إحضار كوب الماء .

وهكذا شاء الحق سبحانه وتعالى أن يزيد ذلة المنافقين ، فرافقهم على أن رسول الله ﷺ 'أذن' ثم جاء ينقيض ما كانوا يقصدونه فقال :

﴿ أَذْنُ خَيْرٌ لَّكُمْ يَوْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ﴾ وما دام ﷺ يؤمن بالله فهو يأخذ منهجه من الله سبحانه وتعالى ، ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم .

إذن : فهناك ثلاثة أدلة على خيرية رسول الله ﷺ : أنه يؤمن بالله ويتخذ منهجه . ثم يؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا . ونلاحظ أن هناك اختلافاً بين قوله تعالى : ﴿ يَوْمِنُ بِاللَّهِ ﴾ وبين قوله عز وجل : ﴿ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ . فبالنسبة للإيمان بالله جاء بالباء في قوله : ﴿ بِاللَّهِ ﴾ وبالنسبة للمؤمنين جاء باللام في قوله : ﴿ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

بعض الناس يقولون : إن هذه مترادفات ؛ لأن معنى ﴿ يَوْمِنُ بِاللَّهِ ﴾ أى : يصدق بوجوده . والمنافقون كفره بالله ، ﴿ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ معناها أنه ﷺ يصدق المؤمنين . أما المنافقون فهو ﷺ يعرف أنهم كاذبون فلا يصدقهم . ولكنه لا يفضحهم أمام المؤمنين ؛ حتى لا يقطع عليهم خط الرجعة إن كانوا ينوون الإيمان فعلاً .

ولو فضحهم ﷺ أمام المؤمنين لضاقت هيبتهم تماماً . وإن فكر أحدهم في ترك النفاق إلى الإيمان ، لوجد صعوبة شديدة في ذلك ؛ لأن أحداً لن

يصدقهم . ولكن أراد ﷺ أن يسترهم أمام المؤمنين ؛ فجعل باب الإيمان مفتوحاً على مصراعيه ؛ لأنه ﷺ إنما جاء رحمة للعالمين ، ولذلك فهو يحرص على أن يبقى باب التوبة وباب الإيمان أمامهم مفتوحاً دائماً مع حفظ كرامتهم .

قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ رِزْقٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى : يصدقهم ، وكلمة الإيمان بالنسبة للناس جاءت فى آيات كثيرة ، منها قوله تعالى حين أعلن السحرة إيمانهم برب موسى وسجدوا ؛ قال لهم فرعون :

﴿ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ .. ﴾ (٧٧) [طه]

ومعنى ﴿ آمَنْتُمْ لَهُ ﴾ أى : صدقتموه ، ولكن ما هو الفرق بين الباء واللام ؟ أنت حين تقول : آمنا بالله . فأنت تعلن أنك قد آمنت بالذات بكل صفات الكمال فيها ، وحين تقول : آمنت للمؤمنين فيما قالوه ، أى صدقتهم لأنهم مؤمنون .

ومادة " آمن " تدور كلها حول الأمن والطمأنينة ، ولكنها تأتى مرة لازمة ومرة متعددة . مثلما تقول : " آمنت الطريق " أى : اطمأنتت إلى أنه لن يصينى فيه شر . ومنها قول يعقوب عليه السلام لبيته :

﴿ قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ... ﴾ (٦٤) [يوسف]

أى : أن السابقة هنا أنه آمنهم على يوسف فلم يرعوا الأمانة ، فصار لا يأمنهم على أخى يوسف ، وهذه آمن اللازمة . أما المتعددية فهى التى يتعدد فيها الأمن ، مثل قوله تعالى :

﴿ وَأَمِنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ... ﴾ (٤) [قريش]

والخوف متعدد فى أشكاله ، فهناك مثلاً خوف من الظلام ، وخوف من العدو ، وخوف من مخاطر الطريق ، إذن : فالأمن هنا شمل أشياء متعددة وقد أدخلهم الحق سبحانه فى الأمان والطمأنينة من أشياء متعددة .

وقوله تعالى : ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ هو إيمان بالذات ، وإيمان بالصفات ، وإيمان بالمنهج ، وإيمان بسع أمة رسول الله ﷺ كلها ، فكأن الإيمان هنا قد تعددت جوانبه . أما الإيمان للمؤمنين فهو تصديق لهم وهذا هو الخير الثانى . وقوله سبحانه ﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ ؛ لأنه ﷺ شفيع لهم يوم القيامة ، وقال : 'أمتى أمتى' .^(١) وهو رحمة لهم فى الدنيا ؛ لأنه يقودهم إلى الخير الذى يقودهم إلى معادة الدنيا ثم إلى جنة الآخرة ، ويبعدهم عن الشر والنار ؛ فهو ﷺ رحمة تدفع الضرر وتأتى بالخير ، والرحمة إنما تأتى باتقاء الضرر .

والله سبحانه وتعالى يقول :

﴿شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ...﴾ (٨٢)

[الإسراء]

الشفاء يعنى أن يكون هناك مرض ويشفى الإنسان منه ، والرحمة ألا يأتى المرض ، فكأن رسول الله ﷺ يبشر بمنهج إذا اتبعه الناس وآمنوا به ؛ كان لهم وقاية فلا يصيبهم شر فى الدنيا ولا نار فى الآخرة .

ويتساءل بعض الناس : لقد قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ والمتأفقون قد آمنوا بالاستتيم فقط فما موقفهم ؟ نقول : إن الرسول عليه الصلاة والسلام ؛ لأنه رحمة فقد احترم كلمة اللسان وصدقهم أمام الناس ، أما الحق سبحانه فينزلهم فى جهنم .

(١) حديث الشفاعة حديث طويل أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٧١٢) ومسلم فى صحيحه (١٩٤) من حديث أبى هريرة أنه ﷺ يأتى تحت العرش فيضع ساجداً ثم يفتح الله عليه من معامده وحسن الشاء عليه شيئاً لم يفتح على أحد قبله . ثم يقال : يا محمد . ارفع رأسك ؛ سل تعطه واشفع تشفع ، فأرفع رأسى فأقول : يا رب أمتى أمتى .

ثم يقول سبحانه وتعالى :

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

وإيذاء المنافقين لرسول الله ﷺ لم يكن بالمواجهة ؛ لأنهم أعلنوا كلمة الإيمان ، وكان الإيذاء لرسول الله ﷺ من المنافقين في قلوبهم وفيما بينهم في مجالسهم ، ولذلك لم يكن الإيذاء منهم مباشرة قط ، ولكن الآيات بينت أنواع الإيذاء بأنهم يلمزون في الصدقات ، ويقولون : إنه أذن ، ويحلفون له كذباً ليضللوه ، إلى آخر ما كانوا يفعلون .

ثم يأتي الحق بصورة أخرى من صور المنافقين فيقول سبحانه :

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ٦٢

ومن العجيب أن سورة التوبة فيها أكبر عدد من لفظ "يحلفون" ، ولم ترد مادة "يحلف" في سورة المائدة إلا مرة واحدة ، وفي سورة النساء مرة ، وفي سورة المجادلة ثلاث مرات ، أما في سورة التوبة فقد جاءت سبع مرات ، وفي سورة القلم جاءت "حلاف" ، حتى إن سورة التوبة سميت "سورة يحلف" ^(١) ؛ لأن فيها أكبر عدد من ﴿يَخْلِفُونَ﴾ في القرآن الكريم .

ويقول الحق سبحانه :

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ﴾ وفي هذا إصرار من المنافقين على الخلف كذباً ، وهو ما يوضح غيائهم وعدم قناعتهم .

(١) هذه السورة لها أسماء كثيرة فهي : برائة ، والتوبة ، والفاضة ، والحافرة ، لأنها حفرت عن قلوب المنافقين . وقال حذيفة : هي سورة العذاب . وقال ابن عمر : كنا ندعوها المشقة . وقال الحارث بن يزيد : كانت تدعى المبعثرة ، ويقال لها : المسورة ، ويقال لها : البسحوت ، لأنها تبث عن أسرار المنافقين . انظر : البرهان في علوم القرآن للزركشي (١/٢٦٩) .

وأيضاً يقول الحق :

﴿ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُغْرَضُوا عَنْهُمْ ... ﴾ [التوبة]

واستخدام الحق سبحانه وتعالى حرف السين معناه أنهم لم يحلفوا بعد ، ولكنهم سيحلفون بعد فترة ، أى فى المستقبل ، أى : أن الآية الكريمة نزلت ولم يحلفوا بعد ، إنما هم سيحلفون بعد نزول الآية الكريمة ، ولو كان عندهم ذرة من ذكاء ما حلفوا ، ولقالوا : إن القرآن قال سنحلف ولكننا لم نحلف . ولكنهم ورغم نزول الآية جاءوا مصدقين للقرآن مشبتين للإيمان وحلفوا . وكلمة "حلف" هى القسم أو اليمين . وحين نتمعن فى القرآن نجد أن الحلف لا يطلق إلا على اليمين الكاذبة ، أما القسم فإنه يطلق على اليمين الصادقة واليمين الكاذبة . فمثلاً عندما نقرأ فى سورة المائدة :

﴿ ذَلِكَ كَفَّارَةٌ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ... ﴾ [المائدة]

وما دامت هناك كفارة يمين ؛ يكون الحلف كذباً ، لأن الذى يستوجب الكفارة هو الكذب . وإذا استعرضنا بعد ذلك كل "حلف" فى القرآن نجد أنه يقصد بها اليمين الكاذبة ؛ ولذلك قال الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَلَا تَطْعَ كُلُّ حِلَافٍ مُّهِينٍ ﴾ [القلم]

فالحلف هنا مقصود به القسم الكاذب . ولكن إذا قال الحق سبحانه وتعالى ﴿ أَقْسَمُوا ﴾ فقد يكون اليمين صادقاً ، وقد يكون كاذباً .

والحق سبحانه وتعالى يقول : ﴿ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ ليرضوكم ﴾ أى : أن هدف الحلف كذباً هو إرضاء المؤمنين حتى يطمئنوا للمنافقين ولا يتوقعوا منهم الشر ، ثم يأتى الحق سبحانه وتعالى بالحقيقة : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يرضوه ﴾ إذن : فهم يحلفون ليرضوا أنتم عنهم ، أما المؤمن الحق فهو

لا يقسم إلا ليرضى الله ؛ لأن الإنسان قد يخدع البشر ، وقد يغفلت من عدالة الأرض ، ولكنك لا تخدع الله ولا تغفلت من عدالته أبداً .

ومن مهام الإيمان أن الإنسان يرعى الله فى كل معاملة له مع البشر ؛ ويتبنى رضاه ويخاف من غضبه ، ذلك هو المؤمن الحق .

وهنا نلاحظ أن الحق سبحانه وتعالى قال : ﴿ وَاللَّهُ رَاسُوهٗ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ وكان القياس اللغوى على حب كلام البشر أن يقول : والله ورسوله أحق أن ترضوهما . وشاء الحق أن يأتى بها ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ ؛ لأن رضا الله ورضا رسوله هو رضا واحد ؛ لأن الرسول ﷺ لا يأتى بالقرآن من عنده ، ولكنه وحى من عند الله . وإرضاء الرسول هو اتباع المنهج الذى فيه رضا الله . لذلك يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ... ﴾ (٦٠) [الفتح]

ويقول سبحانه :

﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ... ﴾ (٣٦) [آل عمران]

ويقول سبحانه :

﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ... ﴾ (٨٥) [النساء]

إذن : فلا توجد طاعة لله وطاعة للرسول ، ولا رضا لله ورضا للرسول ؛ لأن الرضا منهما رضا واحد .

إذن : فقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ دليل على اتحاد الرضا من الله ومن رسوله ، فما يرضى الله يرضى الرسول ﷺ ، وما يغضب الله يغضب الرسول ^(١) .

(١) وقد جاء هذا فى حديثه متفق عليه عن أمي هزيمة أن رسول الله ﷺ قال : « من أطاعنى فقد أطاع الله ، ومن عصانى فقد عصى الله » أخرجه البخارى (٧١٣٧) ومسلم (١٨٣٥) .

أو : أن الحق سبحانه وتعالى يريدنا أن نتأدب مع ذاته ، في أنه إذا اجتمع أمران لله ولرسوله لا نجعل أحداً مع الله ، وإنما نجعله له سبحانه وهو الواحد . ولذلك فعندما ارتكب رجل ذنباً ، وقالوا له : أعلن توبتك أمام رسول الله ، قال الرجل : إني أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد . فقال له رسول الله : « وقعت على الخير »^(١) . انظر إلى عظمة الرسول الكريم الذي يشي على رجل يقول أمامه : إني لا أتوب إلى محمد ، وإنما أتوب إلى الله .

وقول الحق سبحانه : ﴿ إِن كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ أي : إن كان إيمانهم حقيقة ، وليس نفاقاً .

إذن : فنحن لا نطلب الرضا من خلق الله ، ولكن نطلبه من الله . ورضا الله سبحانه وتعالى ورضا المبلغ عنه رسوله ﷺ رضا واحد . ولذلك وحد الضمير ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ ولم يقل يرضوهما^(٢) .

ثم يقول الحق بعد ذلك :

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنِ يُكَادِرِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

فَأَنَّهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَلِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ

الْمَظِيمُ ﴿١٣﴾

(١) عن الأسود بن سريع أن النبي ﷺ أتى بأسير فقال : اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد . فقال النبي ﷺ : « عرف الحق لأهله » أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٤٣٥/٣) قال الهيثمي في المجمع (١٩٩/١٠) وفيه محمد بن مصعب وثقه أحمد وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح وقد ضعف الحافظ العراقي إسناده هذا الحديث في تخريجهم للأحباء (٢٢٠/١) .

(٢) لأهل اللغة هنا تقديرات كثيرة لتوجيه أفراد الضمير هنا ، ذكر منها القرطبي ثلاثة تقديرات ثم قال : « وقيل : إن الله سبحانه جعل رضا في رضا ، ألا ترى أنه قال ﴿ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ .. ﴾ [النساء : ٨٠] . وكان الربيع بن خثيم إذا مر بهذه الآية وقف ، ثم يقول : حرف وأيما حرف . فوهن إليه فلا يأمرنا إلا بخير » . انظر تفسير القرطبي (٣١١٩/٤) .

إذا سمعت ﴿ أَلَمْ ﴾ ، فافهم أن هذا استنكار ، كأن وسائل العلم قد تقدمت ، وكان من الراجب أن تعلم . فإذا قلت لإنسان : ألم تعلم أنه حدث كذا وكذا ؟ فمعنى ذلك أنه قد أعلن عن هذا الحادث عدة مرات ، ومع ذلك لم يعلمه . وهذا استنكار لتخلف هذا الإنسان عن العلم .

وهنا يستنكر الحق عدم علم المنافقين بقضية أعلنها الله مرات ومرات . وكان يجب أن يعلموها وألا تزول عن خواطرهم أبداً . وسبق أن قلنا : إن الاستفهام فيه نفى ، والهمزة همزة استفهام . ولم تأت للنفى ، وإذا دخلت همزة الاستفهام على النفي يكون استنكاراً . فإن قلت لإنسان : ألم أكرمك ؟ كأنك أكرمه عدة مرات وهو منكّر لذلك .

وقول الحق سبحانه وتعالى ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا ﴾ هو إقامة للحجة على أن الحكم قد بلغهم ؛ لأنه من الجائز أن يقولوا : إن الحكم لم يبلغنا ، فيوضح لهم الحق : بل بلغكم الحكم وقد أعلمتكم به عدة مرات .

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ ﴾ ما معنى يحادد ؟ نجد في الريف أن أهل الريف يضعون علامات من الحديد تفصل بين قطعة أرض وأخرى مجاورة لها ، كعلامة على الشيء الذي يفصل بين حق وحق ويسموننها حدّاً ، والذين يحادون الله هم الذين يجعلون الله في جانب وهم في جانب ، وبذلك لا يعيشون في معية الله ولا ينعمون بنعمة الإيمان به سبحانه ولا يطبقون منهجه . بل يجعلون حدّاً بينهم وبين ما أمر به الله .

وعندما أراد العلماء تفسير هذه الآية قالوا : ﴿ يُحَادِدِ ﴾ تعنى : يعادى ، وقالوا : بمعنى يشاقت ؛ أى : يجعل نفسه في شق الله ورسوله ودينه في شق آخر . أو : يحارب دين الله فيكون هو في وجهة ودين الله

في وجهة أخرى^(١) . وهناك علاقة بين كلمة "يحارب" وكلمة "حد" ، فحدُّ السيف هو الجزء القاطع منه الذي يفصل أى شيء يقطعه إلى جزئين ، فكان الذي يحادد هو من يحارب منهج الله ورسوله . فهو لا يكفر بالله فقط ، ولكنه يحمل السلاح ليجعل خلق الله يكفرون أيضاً .

والحق سبحانه وتعالى يريد من المؤمنين أن يكونوا دائماً في جنبان الإيمان ، ألا يقيموا حداً بينهم وبين الإيمان به . والأحكام الشرعية تسمى حدوداً . أى : أن كل حكم قد وضع ليحدد حداً من حدود الله ، تحفظ به الحقوق والأوامر .

ومنهج الله إما أن يكون أوامر ، وإما أن يكون نواهي ؛ لأن منهج الدين كله في "افعل" و "لا تفعل" ، ويضع الحق سبحانه وتعالى عقاباً لمن يتعدى حدوده سبحانه ، فيقول سبحانه :

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا ... ﴾ (١٨٧)

[البقرة]

ويقول :

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ... ﴾ (٢٢٩)

[البقرة]

ويسأل بعض الناس : ما الفرق بين اللفظين ﴿تَعْتَدُوهَا﴾ و ﴿تَقْرُبُوهَا﴾ . ونقول : إذا كانت هناك أوامر فلا تتعد الأمر ، وإذا كانت هناك نواه فلا تقترب من المنهى عنه .

ونلاحظ أن الحق سبحانه وتعالى حين نهى آدم وحواء عن الأكل من الشجرة المحرمة لم يقل : لا تأكلا من الشجرة ، بل قال :

﴿ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ... ﴾ (١٩)

[الأعراف]

(١) وقد جمع ابن كثير هذه المعاني كلها في تفسيره لآية فقال : " أى شاقه وحاربه وخالفه وكان في حد والله ورسوله في حد " . انظر تفسير ابن كثير (٢/٣٦٦) .

وبذلك أباح سبحانه الأكل من كل ثمار الجنة ، ولكنه أمر ﴿ ولا تقربا هذه الشجرة ﴾ لأن القرب من هذه الشجرة إغراء بالمعصية ؛ فقد يعجبهما منظر الثمرة . وقد تغربهما رائحتها ، وقد يفتنهما لونها . ولكن عندما لا يقتربان من هذه المغريات كلها فهما يحميان نفسيهما من المعصية .

وعندما تكلم الحق سبحانه وتعالى عن الخمر قال :

﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ ... ﴾ (٩١)

[المائدة]

والحق لم يقل : لا تشربوا الخمر ، ولكن أمر باجتنب الخمر ، أي : لا تقرب أي مكان فيه خمر^(١) ؛ لأن وجود الإنسان في مكان فيه خمر قد يوحى إليه بتناولها . وقد يجد من الجالسين من يحاول إغراء من لا يشرب بأن يتناول ولو جرعة . إذن : فالحق سبحانه يريد أن يقى النفس المؤمنة من أن تغرى بالمعصية فتقع فيها .

ويقول سبحانه في أدب الاعتكاف :

﴿ وَلَا تَآسِرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ... ﴾ (١٨٧)

[البقرة]

المنهى عنه هنا هو المباشرة ، أي : إن تواجدت الزوجة مع زوجها في المسجد ، فليس في هذا الأمر معصية شرط ألا يباشرها الزوج^(٢) ، ثم

(١) وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « لمن الله الخمر وشاربها وساقبها وبائنها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه » . أخرجه أحمد في مسنده (٩٧/٢) وأبو داود في سننه (٣٦٧٤) والحاكم في مستدركه شاهدًا وقال : ولم يخرجها . والطبراني في المعجم (٢٦٦/١) .

(٢) الأمر المنفق عليه عند العلماء أن المعتكف يحرم عليه النساء ما دام معتكفًا في مسجده ، ولو ذهب إلى منعه لحاجة لا بد له منها فلا يحل له أن يثبت فيه إلا بمقدار ما يفرغ من حاجته تلك من قضاء الحاجة أو الأكل وليس له أن يقبل امرأته ولا أن يضمها إليه « لا يشغل بشيء سوى اعتكافه ولا يعود المريض لكن يسأل عنه وهو ماز في طريقه » انظر تفسير ابن كثير (٢٢٤/١) .

يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ ولم يقل :
فلا تفعلوها ، ولكنه قال :

﴿ فَلَا تَقْرُبُوهَا ... ﴾ (١٨٧) [البقرة]

إذن : فقيما نهى الله سبحانه وتعالى عنه ، مطلوب من المسلم ألا يقرب
منه ، أى : لا تكن أنت والشئ الذى نهى الله عنه فى مكان واحد ، بل
عليك أن تبعد عن المكان ، لأن المعصية لها إغراءات ، وما دمت بعيداً عن
الإغراءات ، فأنت تعصم نفسك ، أما إن اقتربت منها فقد تقع فيها .

أما فى الأوامر ؛ فيقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ فَلَا تَعْتَدُوهَا ﴾ . وعلى
سبيل المثال : إن نشأ خلاف بين الزوجين وفشلت كل محاولات الصلح
بينهما ، يقول الحق سبحانه :

﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفْقِمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا اقْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ
حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ... ﴾ (٢٢٩) [البقرة]

إذن : ففى الأوامر يقول الحق : ﴿ فَلَا تَعْتَدُوهَا ﴾ ، وفى النواهي يقول
سبحانه : ﴿ فَلَا تَقْرُبُوهَا ﴾ .

وهنا فى الآية التى نحن بصدد خواتمها عنها ينذر الحق سبحانه وتعالى
الذين يحادون الله ورسوله فيقول :

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنِ يُعَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِداً فِيهَا ذَلِكَ
الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴾ والإنذار هنا يتمثل فى أنه يوضح لهم أن ما ينتظرهم ليس
هو العذاب الجدى فقط ، ولكنه عذاب فيه خزي وهوان ، فمثلاً بعض
الناس قد يتحمل ويتجلد أمام الألم حتى لا يشمت فيه عدوه ؛ لذلك

فالمذاب الذي يعدهم الله به في الآخرة ليس أليماً فقط ، ولكن فيه خزي وهوان . ويتمثل الخزي في أن المتكبر في الدنيا يأتي إلى الآخرة ويهان أمام الخلق جميعاً ، ويكفى خزياً أن يكون في النار . والمؤمنون الذين تكبر عليهم في الدنيا يعيشون في نعيم الجنة ، وتلك حسرة نصيبه ليس بعدها حسرة .

ثم يوضح الحق سبحانه وتعالى المنافقين فيقول :

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزْؤُا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا تَحْذَرُونَ ﴿٦٤﴾

والحذر معناه الاستعداد لدفع خطر أو ضرر متوقع ، وعلى سبيل المثال ؛ يقال لمن يسافر في طريق محضوف بالأخطار : خذ حذرك وأنت تسير في هذا الطريق . وهنا قد يصاحب المسافر معه رفيقاً ، أو يأخذ معه سلاحاً يدافع به عن نفسه إن قابلته عصابة من قطاع الطرق . إذن : فالحذر هو الإعداد لدفع خطر أو ضرر متوقع .

ولكن إذا كانت السورة تنزل من عند الله على رسوله فكيف يحذرون ويستعدون لتزول هذه السورة ؟

نقول : إن هذا استهزاء بهم ؛ لأنهم أظهروا الإيمان وأبطنوا الكفر ، ولأن آيات سابقة نزلت تفضح ما يخبئونه في قلوبهم . فهم دائماً خائفون من أن تنزل آية جديدة تفضحهم أمام المسلمين .

الحق سبحانه وتعالى يريد لهم أن يعرفوا أنه عليم بما في نفوسهم ،
ويخبرهم من أن تنزل آيات تكشفهم ، فهم يخشون أن يخرج ما في
بطونهم من كفر يخفونه ، وهو غيب عن المؤمنين . والغيب - كما نعلم -
محجوب بزمان ومكان ، وغيب الزمان محجوب بالماضي أو بالمستقبل ،
فإن كان هناك حدث قد مضى ولم تشهده ، فهو غيب عنك ما لم تعلمه
من كتب التاريخ ، وكذلك إن كان هناك حدث سوف يأتي في المستقبل ،
فهو لم يقع بعد ، فهو إذن محجوب بالمستقبل ، أما حجاب المكان فهو
حجاب الحاضر ، وعلى سبيل المثال : إن كنا الآن في القاهرة فمن
لا نعلم ما يحدث في الإسكندرية . والله سبحانه وتعالى هتك كل هذه
الحجب في القرآن الكريم ، فهتك الحق سبحانه حجاب الماضي في أمثلة
كثيرة أخبر بها رسوله ﷺ ، مثل قوله سبحانه :

﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ
الشَّاهِدِينَ ﴾ (٤٤) [القصص]

وأيضاً يقول سبحانه :

﴿ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴾ (٤٥)

[القصص]

فكان الحق سبحانه وتعالى قد كشف لرسوله من حجب الزمن الماضي ،
ما لم يكن يعلمه أحد ، وذلك مصداقاً لقوله تعالى :

﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ
هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٤٦) [هود]

وكشف الله سبحانه وتعالى - أيضاً - لرسوله ﷺ والمؤمنين حجاب الزمن المستقبل ، فقال :

﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ ... ﴾ (١٤٦) [البقرة]

وهؤلاء السفهاء سمعوا الآية قبل أن يتساءلوا عن تحويل القبلة ^(١) ، ورغم ذلك تساءلوا عن تحويل قبلة الصلاة . وأيضاً قال الحق من أمثلة كشف حجب المستقبل :

﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥) [القمر]

وقد نزلت هذه الآية والمسلمون يلاقون عذاباً شديداً من الكفار ، حتى إن عمر بن الخطاب قال : أى جمع هذا ؟ ^(٢)

وعندما حدثت غزوة بدر قال عمر : صدقت يا ربى : ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴾ .

وكذلك كشف الحق سبحانه وتعالى حجاب المستقبل حين قال : ﴿ غَلَبَتْ الرُّومُ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٣) فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ (٤) بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٥) ﴾ [الروم]

أى : أن الله تبارك وتعالى أعطى نتيجة المعركة بين الروم والفرس قبل أن تحدث بسنوات طويلة ، وحدد الجانب المنتصر وهو الروم ، وكذلك أنبأ

(١) قال الزركشي : « السين هنا للاستمرار » لأن ذلك إنما نزل بعد قولهم : (ما ولاهم) ، فجاءت السين إعلاماً بالاستمرار لا بالاستقبال . انظر : البرهان في علوم القرآن (٤/ ٢٨٠) .

(٢) ذكر ابن كثير في تفسيره وعزاه لابن أبي حاتم (٢٦٦/٤) عن عكرمة قال : لما نزلت : ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴾ قال : قال عمر : أى جمع يهزم ؟ أى جمع يطلب ؟ قال عمر : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله ﷺ يشب في الدرع وهو يقول : ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴾ فعرفت تأويلها يومئذ .

مبحانه وتعالى رسوله بما يحدث في أعماق النفس . وما يدور في صدور
الخلق ، ومساءة ما يتتهك حجاب النفس ، كأنه يوضح لكل إنسان :
إن سرّك الذاتي مفضوح عند الله ، والمثال على هذا قول الحق سبحانه :

﴿ رَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ... ﴾ (٨) ﴿ [المجادلة]

هم قالوا في أنفسهم ، ولو لم يقولوا لعارضوا ما أخبرهم به محمد ﷺ
عما قالوه في أنفسهم وأعلنوا أنه كذب . ولكنهم لم يكذبوا رسول الله فيما
أبلغ عن الله . وهذا يدلنا أيضاً على أن المنافقين كانوا في حذر ، وكان
يغلب على ظنهم صدق رسول الله .

والمثال هو قول الحق هنا : ﴿ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّهِهُمْ
بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ اسْتَهِزُّوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ ﴾ (٦٤) ﴿ [التوبة]

وإن كان البعض منهم قد استهزأ قائلاً : لا داعي أن تتكلم حتى لا يُنزل
فينا قرآناً ، فالحق يُبلغ رسوله أن يرد عليهم : ﴿ قُلْ اسْتَهِزُّوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجٌ
مَا تَحْذَرُونَ ﴾ (٦٤) ﴿ [التوبة]

وما تحذرون منه أبها المنافقون سيكشفه الله لرسوله وللمؤمنين .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا
نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ
تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ (٦٥) ﴿

وإن سألتهم يا رسول الله: هل تناولتم الإسلام بسوء أو عيب في مجالسكم ، فسوف يقولون : إن كان هذا قد حدث فهو مجرد خوض ولعب ، وكلام مجالس لا قيمة له .

والخوض أن تدخل نفسك في مسائل ، مثل الذي يخوض في الماء أو يخوض في الطين ، وقد أطلق على كل خوض ، ثم اقتصر على الخوض في الباطل ، أي : أن المسألة لم تكن جدية بل كانت مجرد تسلية ولعب .

ويقول الله لرسوله : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ كُنتُمْ تُسْتَهْزِءُونَ ﴾ أي : إذا قالوا لك : إن هذا حديث تسلية ولعب ؛ فاللعب هو أمر لا فائدة منه إلا قتل الوقت ، قل : أليس عندكم إلا الاستهزاء بآيات الله ورسوله وأحكام الإسلام تقتلون به الوقت ؟ فهل في هذه المسائل خوض ولعب ؟ ثم يعطيهم الله الحكم :

﴿ لَا تَعْذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعَقَّ عَنْ طَآئِفَةٍ مِنْكُمْ نَعَذِّبَ طَآئِفَةً يَأْتِيهِمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾

وهل سبق للمنافقين إيمان ثم جاء كفر ؟ لا ، ولكن قوله تعالى ﴿ قَدْ كَفَرْتُمْ ﴾ يعني : أنكم أيها المنافقون قد فضحتم أنفسكم ؛ لأنكم كنتم تعلنون الإيمان فقط ، ثم أظهر الحق أن إيمانكم إيمان لسان لا إيمان وجدان .

(١) وذلك أن رجلاً من المنافقين في غزوة تبوك قال : ما رأيت مثل فرأنا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب أسناً ولا أجين عند اللقاء ، يعني رسول الله ﷺ وأصحابه . فقال عوف بن مالك : كذبت ولكنك منافق لأخبرن رسول الله ﷺ فذهب عوف ليخبره ، فوجد القرآن قد سبقه ، فجاء ذلك الرجل إلى رسول الله ﷺ وقد ارتحل وركب ناقته ، فقال : يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلعب وتحدثت بحديث الركب نقطع به عناء الطريق ، انظر : أسباب النزول - للواحدي ص ١٤٤ .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾ انظر إلى رحمة الله ، وكيف أنه - جلَّ وعلا - لم يوصد باب التوبة أمامهم ، بعد أن كشف ما في نفوسهم ، هنا يعلن له الحق أن الطائفة التي مستتوب توبة صادقة ، والتي لم تشترك في هذا الخوض سيغفر لهم الله . أما الذين بقوا على نفاقهم وإجرامهم - والإجرام هو القطع ، وجرمت النمرة أي قطعتها ، وسمى إجراماً لأنه قطع حقاً عن باطل - أي الذين قطعوا واقعهم بقلوبهم وسلوكهم عن الإيمان ، فسوف يعذبهم الحق سبحانه .

﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ
يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ
وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ
الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ١٧

ثم يعود سبحانه وتعالى إلى الأحكام التكليفية ، وعادة تكون الأحكام التكليفية من الله كلها على الذكورة ، وليس فيها على الأنوثة إلا عدد قليل من الآيات مثل قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ... ﴾ (١١) [الحجرات]
وقوله تعالى :

﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ ... ﴾ (١٧) [النحل]

أما باقى الأحكام فتتصبُّ على الذكورة ، وتدخل الإناث فى الأحكام لأن الأثوة مبنية على السُّرِّ فى الذكورة . ولكنه كان لابد هنا من ذكر المنافقين والمنافقات كل على حدة ؛ لأن للرجال مجالس ، وللنساء مجالس ، ولكل منهما أفعال وأقوال تختلف عن الآخرين . . ولذلك كان لابد من النص على المنافقات .

وقول الحق سبحانه : ﴿ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ ﴾ أى : لا يتميز أحد من المنافقين والمنافقات عن الآخر فى الخسة والقيح والفضائح ، ويحدد الله خصالهم فى قوله تعالى : ﴿ يَأْمُرُونَ بِالْمَنَكْرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾ فهم إن فعل الناس معروفاً ينهونهم عنه ، بل إنهم يشجعونهم على فعل المنكر ، وهم لا يتفكرون فى سبيل الله إذا طُلِبَ منهم الإنفاق .

ثم يقول الحق سبحانه : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ وهل يُنسى الحق سبحانه وتعالى بالفطرة ؟ لا ، ولكن المقصود أنهم نسوا مطلوبات الله وتكاليفه فَنَسَاهُمْ الله أى أهملهم ، فمن يعد عن الله يزد الله بُعداً ، مصداقاً لقوله تعالى :

﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ... ﴾ [البقرة]

فإن كنت مسروراً من أنك نسيت الله فسيزيدك نسياناً ، ويختم على قلبك فلا يخرج منه الكفر أبداً .

ثم يعطى الحق سبحانه الحكم : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ وكلمة « منافق » - كما نعرف - مأخوذة من تفقاء اليربوع ، وهو حيوان يشبه الفأر ويسكن فى الصحراء ويحفر لنفسه نفقاً فى الأرض ؛ له بايان ، وإن ترصد له الصائد عند أحدهما خرج من الثانى ، وهكذا ترى أن المنافق له وجهان . والفسوق معناه الخروج عن منهج الطاعة ؛ وهو مأخوذ من « فسقت الرطب »

أى : انفصلت القشرة عن الثمرة . والقشرة - كما نعلم - مخلوقة لصيانة الثمرة ؛ فإذا فسدت عنها تلفت الثمرة . والإنسان إذا فسق خرج عن طاعة الله .

ثم يأتى الله بما أعدّه للمنافقين فيقول :

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ
نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَّ اللَّهُ
لَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ ٦٨

والوعد للخير والوعيد للشر ، ويقال : « أوعد » فى الشر ، وفى بعض الأحيان تستخدم كلمة « وعده » بدلاً من « أوعد » حتى إذا استمع السامع لها يتوقع خيراً . فإذا جاء الأمر بالعذاب كان ذلك أليماً على النفس . وهذا استهزاء بالمنافقين والكفار ، مثل قوله تعالى :

﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ...﴾ (٦٩) [الكهف]

كان الله أعطاهم وعداً أنهم إن يستغيثوا سيأتيهم الغوث ثم يقلبه عليهم ويجعله ماء يغلى ويشوى وجوههم - والعياذ بالله - ونلاحظ أيضاً أن الحق سبحانه قد قدّم المنافقين والمنافقات على الكفار ، وهذا يؤكد قول الحق سبحانه وتعالى :

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً﴾ (٦٤٠)

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾

وهكذا نرى أن المنافقين موقعهم الدرك الأسفل من النار . والكفار موقعهم الدرك الأعلى ، وقد يسأل سائل : كيف يكون ذلك ؟

ونقول : إن الكافر بكفره قد أعطانا مناعة ؛ فلأنه أعلن الكفر فنحن نأخذ حذرنا دائماً منه ، فلا يلحق بنا إلا ضرراً محدوداً ، أما المنافق فهو قد تظاهر بالإيمان فأمناه ، ويستطيع أن يلحق بنا شراً رهيباً ؛ لأنه بحكم ما أخذه من أمان منا ، يعرف أسرارنا ومواطن الضعف فينا ، وقد تكون طعنته قاتلة .

والعدو الخفى - كما تعلم - شر من العدو الظاهر ؛ لأننا نكون على حذر من العدو الظاهر ، لكننا لا تأخذ الحذر من العدو الخفى ، وهو يعرف ما في نفسي ، ويعرف كل تحركاتي ، ويستطيع أن يغدر بي في أى وقت دون أن أكون متنبهاً لهذا الغدر .

ولذلك إذا أراد قوم أن يكيدوا للإسلام دون أن يسلموا ، فكيدهم يفضّل ؛ لأنهم وهم على الكفر سيجدون مناعة عند المسلمين من الاستماع إليهم . أما إن احتالوا ودخلوا على الإسلام من داخل المسلمين أنفسهم ، فهم يُجندون عدداً من ضعاف الإيمان ليطلعوا في هذا الدين ، وتكون طعنات هؤلاء المسلمين بالاسم ، هي القاتلة وهي المؤثرة .

هنا نلاحظ في قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ ولم يقل الحق بالخلود أبداً في النار إلا في ثلاث آيات فقط في القرآن الكريم .

فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ (١٦٩)

[النساء]

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ (٦٤) خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٦٥)

[الأحزاب]

وَقَوْلُهُ جَلَّ جَلَالُهُ : ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ (٦٣)

[الجن]

وَلَكِنَّهُ ذَكَرَ الْخُلُودَ فِي الْجَنَّةِ أَبَدًا مَرَّاتٍ كَثِيرَةً^(١).

وَنَقُولُ : إِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ بُشْرَى النِّعَمِ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَبِرِيدِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يُؤْنَسَ خَلْقُهُ بِالنِّعَمِ الَّذِي يَنْتَظِرُهُمْ ، وَلَكِنْ بِالنِّسْبَةِ لِلنَّارِ فَهِيَ دَارُ عَذَابٍ ، وَتَأْتِي رَحْمَةُ اللَّهِ وَهُوَ الْخَالِقُ الرَّحِيمُ بِعِبَادِهِ أَلَّا يُذَكَّرَ الْخُلُودُ فِي النَّارِ مِنْبُوعًا بِكَلِمَةِ أَبَدًا إِلَّا فِي ثَلَاثِ آيَاتٍ ؛ حَتَّى لَا يَظُنَّ الْكَافِرُ أَنَّ اللَّهَ سَبَحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُهُ : ﴿خَالِدِينَ﴾ دُونَ ذِكْرِ الْأَبَدِيَّةِ أَنَّهُ خُلُودٌ مُؤَقَّتٌ فِي النَّارِ ؛ لِذَلِكَ يُذَكَّرُهُمْ بِأَنَّهُ خُلُودٌ أَبَدِي . وَفِي نَفْسِ الرَّقْعِ تَأْتِي رَحْمَتُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي كُلِّ آيَةٍ تُذَكَّرُ فِيهَا النَّارُ ؛ حَتَّى يَفْتَحَ طَرِيقَ التَّوْبَةِ وَالرَّحْمَةَ لِكُلِّ عَاصٍ ، عَلَيْهِ يَتُوبُ وَيَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ .

وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ :

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِقٌ﴾ (١٠٦) خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ (١٠٧) وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْدُودٌ﴾ (١٠٨)

[أهرد]

(١) ذَكَرَ الْخُلُودَ فِي الْجَنَّةِ أَبَدًا فِي ٨ مَوَاضِعٍ مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ [النساء : ٥٧ ، ١٢٢] ، [الحاقة : ١١٩] ، [التوبة : ١٢ ، ١٠٠] ، [التغابن : ٩] ، [الطلاق : ١١] ، [البينة : ٨] .

وثار الحديث بين المستشرقين : كيف يقول الحق سبحانه وتعالى عن النار والجنة خالدين فيها أبداً ؟ ثم يأتي في هذه الآيات ويستثنى ويقول : ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ والاستثناء وارد على المؤمن والكافر ؟

ونقول : إن الذين يثيرون هذا الاعتراض لم يفهموا القرآن ولا المنهج ، فالذين سيدخلون النار قسمان : قسم آمن ولكنه عصى وارتكب سيئات ؛ فُعَذِّبَ في النار على قَدَرِ سيئاته ، ثم يُخْرِجُهُ اللهُ مِنَ النَّارِ إِلَى الْجَنَّةِ لِأَنَّهُ مُؤْمِنٌ ، وقسم آخر كافر أو منافق ، الاثنان يدخلان النار ، ولكن أولهما - وهو المؤمن - يُعَذِّبَ على قَدَرِ سيئاته . والثاني يبقى خالداً فيها لأنه كفر أو نفاق .

إذن : فالمؤمن العاصي لا يدخل في النار ؛ ولذلك قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ لأنه لن يبقى في النار إلا بقدر سيئاته ، فكان خلوده في النار من البداية مؤقت وهو لا يبقى خالداً فيها ؛ لأن مشيئة الله سبحانه وتعالى تدركه ، فتخرجه من النار إلى الجنة .

أما الكافر والمنافق فهما خالدان في النار لا يخرجان منها ، فكان هناك من يدخل النار ولا يكون خلوده فيها أبدياً ، وهذا هو المؤمن العاصي . وهناك من يدخل النار ويدخل فيها أبداً ، وهذا هو الكافر أو المنافق .

وإذا جئنا إلى الجنة ، فهناك من سيدخل فيها خالداً أبداً ؛ أي منذ انتهاء الحساب إلى ما لا نهاية . وهذا هو المؤمن الذي غلبت حسناته سيئاته وأدخله الحق الجنة . ولكن هناك من سيدخل الجنة ، ولكن خلوده فيها يكون ناقصاً وهو المؤمن العاصي ؛ لأنه سيدخل النار أولاً ليجازي بمعاصيه .

إذن : فالمؤمن العاصي خلوده في النار ناقص ؛ لأنه لن يبقى فيها أبداً . وكذلك يفتقد الخلود في الجنة فور انتهاء لحظة الحساب ؛ لأنه لن يدخل

فيها بعد الحساب مباشرة ، بل سيدخل النار أولاً بقدر معاصيه . فقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ ينطبق على عصاة المؤمنين الذين سيأخذون حظهم من العذاب أولاً على قدر سيئاتهم ، ثم بعد ذلك يدخلون الجنة ^(١) .

وقول الحق عن خلود المنافقين في النار : ﴿ هِيَ حَسَبُهُمْ ﴾ أى تكفيهم ، كأن يكون هناك إنسان شرير وأنت تريد أن تؤدبه ، فيأتى إنسان نوى ويقول لك : اتركه لى ، أنا وحدى كفى أن تؤدبه ، فتقول : هذا حسبه ، أى يكفيه هذا ، ليتم التأديب المطلوب . كذلك النار ، فسبحانه وتعالى يريد أن يلفتنا إلى أنها تكفيهم ، أى : أن ما سيعانونه فيها من ألم وعذاب كاف جداً لمجازاتهم على ما فعلوه من سيئات .

ثم يقول الحق : ﴿ وَلَقَنَّهُمُ اللَّهُ ﴾ أى : طردهم من رحمته ومن طاعته فلا يقبل لهم توبة ولا عودة ؛ لأن مكان التوبة هو الدنيا . وأما ما بعد الموت والآخرة ، فلا محل فيهما لتوبة ولا رجوع عن معصية ؛ لأن زمان ذلك قد انتهى . لذلك فالعذاب لمن لم يتب في الدنيا هو عذاب مقيم فى الآخرة .

﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾ وقد وصف الحق عذاب جهنم مرة بأنه عذاب أليم ، ومرة بأنه عذاب مهين ، ومرة بأنه عذاب مقيم ؛ لأنه يريدنا أن نعلم أن كل أنواع العذاب ستصيب أهل جهنم ، فإن كان الإنسان متجسداً له

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٢/ ٤٦٠) : « هذا الذى عليه كثير من العلماء قديماً وحديثاً فى تفسير هذه الآية الكريمة . وقد أضاف الإمام أبو يحيى الأنصارى معنى جميلاً فى كتابه : « فتح الرحمن » يكشف ما يتبس فى القرآن » ص ١٩٥ فقال : « هو استثناء من الخلود فى عذاب أهل النار ، ومن الخلود فى نعيم أهل الجنة ؛ لأن أهل النار لا يخلدون فى عذابها وحده ، بل يذبون بالمهرير ، وبأنواع أخرى من العذاب ، وبما هو أشد من ذلك ، وهو سحق الله عليهم . وأهل الجنة لا يخلدون فى نعيمها وحده ، بل ينعمون بالرضوان ، والنظر إلى وجهه الكريم وغير ذلك . »

كبيراء يتحمل الألم الشديد ولا يظهر ما يعاني ، فالعذاب لن يكون أليماً فقط ، ولكنه مهين أيضاً ، والهوان هو إيلام النفس ، وإن كان ذا كبيراء مُتَجَلِّد فإنه يُجَرُّ على وجهه ويُهَانُ . وبعض الناس قد يتحمل الألم ، ولكن لا يتحمل الإهانة التي تصيبه بعذاب نفسى أكثر من العذاب البدنى ، فقد تانى لكثير قوم وتهينه أمام أتباعه ، أو لأب وتهينه أمام أولاده ، ويكون هذا أكثر إيلاًماً لنفسه من أن تضربه .

وقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ عَذَابٌ مُّهِمٌّ ﴾ أى : عذاب دائم ، فإن كان أليماً يبقى الألم على شدته ولا يُخَفَّفُ أبداً ، وإن كان مهيناً تبقى الإهانة مستمرة ولا تنزل أبداً . وفى كلتا الحالتين هو عذاب فيه إقامة وفيه دوام واستمرار .

ثم يخاطب الحق سبحانه وتعالى الكفار والمنافقين ، ويقول جل وعلا للمخارجين عن منهجه :

﴿ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً
وَأَكْثَرَ أَمْوَالاً وَأَزْكَى دِيناً فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُقِهِمْ فَأَسْتَمْتَعْتُمْ
مِنْ خُلُقِهِمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخُلُقِهِمْ
وَحُضِّتُمْ كَالَّذِينَ خَاسُوا أَوْلِيَّكَ حَيْطَتِ أَعْمَلْتُمْ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾

وهنا يُذَكِّرهم سبحانه بمواكب الكفر التي صاحبت الرسل السابقين ، وقد كانت هذه المواكب فيها المنافقون وفيها الكفار ، وسبحانه وتعالى عندما يرسل رسولا يؤيده ضد أعداء منهج الخير .